瑜伽師地論卷第八十八

弥勒菩薩說
三藏法師玄奘奉　詔譯

緣

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次嗢拕南曰

二智并其事　樂等行轉變　請无請說經
涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依有事生邪智亦尒雖此二智俱依有事然正智如實取事邪智邪分別不如實取事由有正教如理作意為前行故於所知境正智得生由有邪教非理作意為前行故於所知境邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨於邪執而起正智如闇中色明燈生時不壞此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若至苦位尒時說名損惱逼迮若至不苦不樂位尒時方於行苦名苦逼迮若不至彼位便應畢竟唯順樂受勿至餘位又生差等法所隨諸

行皆悉是苦彼若至疾病位說名損
惱逼迫若至生等苦位名苦逼迫若
不至彼位於諸行中生等苦因之所
隨逐乃至果位又本性諸行衆緣生
故不得自在亦無宰主若有宰主彼
一切行雖性無常應隨所樂流轉不
絶或不令生廣說乃至於死
復次有二種契經一因請而說二不
因請說因請說者謂若有補特伽羅
由此諸行相教而調伏者因彼請故
為轉如是諸行相教不因請說者謂
若於彼多百衆中以无量門作美妙
說或為大師近住弟子阿難陀等作
如是說為令正法得久住故
復次當知由三分故攝受圓滿涅槃
一由隨順教授故二由正觀察一切
行故三由永斷一切煩惱故隨順教
授者謂記說教誡神變所攝如來隨
欲記說彼心由自定意以三行相過
照他心若展轉久遠滅心若無間滅
心若於現在所緣轉心從定起已隨
念分別思惟定內所受他心如其所
受即如是記汝有如是心謂久遠滅

者如是意謂無間滅者如是識謂現
在者此據種類不據剎那即以如是
記說神變為依止故於其三處而為
教誡一於行處現前境界開許如理
作意遮止不如理作意二於住處遮
止不正尋思開許正尋思三於止觀
勤修行處開許令斷未斷諸行及令
煩惱永得離繫而證涅槃如是宣說
令從三處諸隨煩惱心得清淨謂從
行處住處依處又正觀察過去未來
現在諸行名正觀察一切諸行又有
三漏三漏為先而有欲害欲害為先
而有尋思熱惱尋思熱惱為先而有
追求憂惱如是一切皆永斷故說名
永斷一切煩惱如是安住心善解脫
無相樂住無恐怖時於現法中名入
圓滿般涅槃數又依三法依止自義
名住歸依依止他義名住洲渚何者
為三一依內如理作意為先法隨法
行二依佛聽聞所說正法三依親近
正法內善士不依親近餘正法外一
切外道諸不善士如是三法當知顯
示人中四種多所作法謂親近善士

聽聞正法如理作意法隨法行復由
三縁及五種相當知證得彼分涅槃
何等三縁一遍知苦故二深見一切
隨順苦行諸過患故三起過愁等一
切苦故云何五相一知苦種類相交
涉時發生愁等是名於彼遍知自性
二知有種子彼法得生是名於彼遍
知因性三知自所行所知境界是名
於彼遍知縁性四隨觀執著我所及
我皆是能順衆苦諸行是名於彼遍
知行性五隨觀三世欲界所繫諸行
過患能斷一切愁等諸苦當知由此
三縁五相獲得如是彼分涅槃由可
愛事無常轉變悲傷心慼故名為愁
由彼發言咨嗟歔欷故名為歎因此
拊膺故名為苦内懷寃結故名為憂
因茲迷乱故名為惱又以喪失財寶
無病親戚等事隨一現前創生憂惱
說名為愁由依此故次乃發言哀吟
悲寃舉身煩熱名歎苦位過此愁歎
身煩熱已内燒外靜心猶未平說名
憂位過初日已或二三五十日夜月
由彼因縁意尚未寧說名為惱

瑜伽論第六十八卷　第四張　緣

復次嗢拕南曰
諍等見大染　一趣學四怖　善說惡說中
宿住念差別
由四因緣如来不與世間違執共為
怨諍然彼世間起邪分別謂為怨諍
何等為四一者宣說道理義故二者
宣說真實義故三者宣說利益義故
四者有時隨世轉故此中如来依四
道理宣說正法如前所謂觀待道理
作用道理因成道理法尒道理由此
如来名法語者如来終不故往他所
求與諍事所以者何由諸世間違返
他義謂為自義故興諍論如来乃以
一切他義即為自義故無所諍唯除
哀愍令其得義故往他所為說正法
而諸邪執愚癡世間顛倒妄謂自義
我義而有差別故興我諍由此因緣
當知如来名道理語者又復如来名
真實語者謂若世間諸聡敏者共許
為有如来於彼亦說為有謂一切行
皆是無常若於世間諸聡敏者共許
為無如来於彼亦說為無謂一切行
皆是常住又復如来名利益語者謂

瑜伽論第六十八卷　第五張　孫

諸世間有盲冥者自於世法不能了
知如来於彼自現等覺而為開闡又
復如来或時隨順世間而轉謂阿死
羅摩登祇等依少事業以自存活然
諸世人為彼假立大富大財大食名
想如彼世人假立名想如来隨彼亦
如是說又如一事於一國土假立名
想於餘國土即於此事立餘名想如
来隨彼亦如是說若懷怨諍而與怨
諍則不得名道理語者真實語者利
益語者隨世轉者由具如是四種因
緣是故當知如来無諍又佛世尊自
然觀察所應作義雖無請問而自宣
揚現等覺法能以稱當名句文身施
設建立諸法差別廣說如前攝異門
分如是當知乃至說名平等開示
復次一因二緣令後有芽當得生長
謂五品行中煩惱種子所隨逐識說
名為因與因相似四種識住說名為
緣又由憙貪滋潤其識令於彼彼當
受生處結生相續感薩迦耶亦名為
緣此中有一由四識住攝受所依由
憙貪故於現法中新新造集及以增
瑜伽論第八十八卷　第二張　泳

本

長彼於後時成阿羅漢令識種子悉
皆腐敗一切有芽永不得生又復有
一具一切縛勤修正行欣樂涅槃遍
於一切諸受生處起猒逆想彼具縛
故種子不壞識住和合然於諸有起
猒逆想故無意貪彼由如是修正行
故於現法中堪般涅槃其後有芽亦
不得生又復有一住於學地得不還
果唯有非想非非想處諸行為餘於
有頂定具足安住彼識種子猶未一
切悉皆滅盡然於識住能遍了知能
遍通達彼由忘念增上力故上地貪
愛猶殘少分是不還者當来下地一
切有芽不復更生與此相違當知一
切諸後有芽皆得生長
復次雜染有二一見雜染二餘煩惱
雜染見雜染者謂於諸行計我我所
邪執而轉薩迦耶見由此見故或執
諸行以為實我或執諸行為實我所
復有所餘此為根本諸外見趣其餘
貪等所有煩惱當知是名第二雜染
又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟
解脫非餘雜染得解脫時即能解脫

諸見雜染所以者何由生此者依世
間道乃至能離無所有處所有貪欲
於諸下地其餘煩惱心得解脫而未
能脫薩迦耶見由此見故於下上地
所有諸行和雜自體不觀差別惣計
為我或計我所由此因緣雖昇有頂
而復退還若於如是一切自體遍知
為苦由出世道先斷一切薩迦耶見
後能永斷所餘煩惱由此因緣無復
退轉是故當知唯見雜染是大雜染
復次應知由三種相道名一趣謂於
異生地以五行相觀察諸行五處差
別即此觀察於二時中修治令淨謂
於行向學地及無學地云何名為五
種行相觀察諸行一者觀察諸行自
性二者觀察諸行因緣三者觀察雜
染因緣四者觀察清淨因緣五者觀
察清淨
復次應知於異生位先於五處得善
巧已後於學位即於如是五種處所
更以五種差別行相審諦觀察能令
獲得速疾通慧何等名為五種行相
謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清

淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離
故諸行種種衆多性故各自種子所
生起故各待餘緣所生起故
復次應知由四因緣於二處所發生
恐怖能為障礙何等為四一者若於
此位生起二者若依此法生起三者
若彼如是生起四者若彼行相生起
位生起者謂於非聖位中生起於諸
聖諦未得善巧又此非聖於五處所
亦未善巧依生起者謂於諸行起邪
行相計我我所薩迦耶見為依生起
如是生起者謂由二種諸行變壞差
別生起一由異緣所變壞故二由自
心起邪分別而變壞故行相生起者
謂於所愛處恐未來當變壞故生恐
怖行相於正變壞生損惱行相即於
所愛已變壞中欣彼重生起顧戀行
相又於涅槃分別自體永變壞故起
怖畏行相如是行相差別轉時於愛
樂聖教及愛樂涅槃能為障礙又由
二種門於所緣境自所行處我我所
執差別而轉謂推求故及領受故即
見及受

復次由三種相善說法者惡說法者
於等事中宿住隨念當知染淨有其
差別何等為三謂惡說法者宿住隨
念於彼諸行自相共相不如實知便
於諸行或全計常或一分常或計非
常或計無因善說法者宿住隨念如
實知故無邪分別是名第一二念差
別又惡說法者隨依何定發宿住念
不能如實了知是苦便生愛味由愛
味故於過去行深生顧戀於未來行
深生欣樂於現在行不能修行厭離
欲滅善說法者當知一切與彼相違
是名第二二念差別又惡說法者如
是邪行四種雜染所雜染故能感後
有何等名為四種雜染一業雜染二
見我慢纏雜染三愛纏雜染四彼隨
眠雜染若諸新業造作增長若諸故
業數數觸已而不變吐是名業雜染
若於諸行邪分別起薩迦耶見於他
有情以諸沙門婆羅門等與已挍量
謂自為勝或等或劣是名見我慢纏
雜染於內於外所起貪欲於愛行中
應知其相是名愛纏雜染於相續中

見我慢愛三品麁重常所隨逐是名
彼隨眠雜染如是四種惣攝為二謂
業煩惱煩惱復二纏及隨眠於諸行
中先起邪執後生貪著由此二種增
上力故雖復有餘煩惱雜染而但取
此尒所煩惱於諸行中不挍量他自
起邪執說名為見挍量於他說名我
慢如是邪執是無明品由此為先發
起貪著名為愛品由此二種根本煩
惱於生死中流轉不絕若善說法毗
奈耶中正修行者能斷如是四種雜
染於現法中能般涅槃又由此故能
住究竟圓滿涅槃若不尒者尚不能
住彼分涅槃何況究竟是名第三二
念差別又於此中見及我慢說名高視
愛說名烟何以故於諸行中為見我
慢所覆障者不如實知其性獘劣諸
行體相於人天身及彼衆具謂為高
勝是故彼二說名高視愛猶如烟令
心擾乱不得安隱是故名烟
復次嗢拕南曰
無猒恚無欲　無乱問記相　障希奇無因
毀絶染俱後

有二信者而非稱當信者所作何等
為二一在家信者信有涅槃及一切
行是無常性然於諸行不觀過患不
猒離往不知出離而受用之二捨離
家法趣於非家有淨信者彼於涅槃
不能安住猛利樂欲不用此欲為所
依止常勤修習所有善法於現法中
不般涅槃與此相違應知稱當信者
所作
復次於內法中略有二種具聰明者
若有淨信或諸外道來請問時能無
亂記謂依中道於諸行中問生滅時
不增有情不減實事唯於諸行安立
生滅不亂而記若立有情有生有滅
是名一邊謂增益邊若立生滅都無
所有是第二邊謂損減邊唯於諸行
安立生滅是名中道遠離二邊是故
若能如是記別為善記別如來所讚
或復有言何因緣故乃於沙門喬答
摩所修習梵行若得此問應如前說
遠離增益損減二邊依中道記名不
亂記若謂有情修習染淨是名一邊
謂增益邊若謂一切都無修習是第

二邊謂損減邊若為諸行猒離欲滅
而修習者是名中道遠離二邊是故
此記名不乱記名為善記當知此記
諸佛所讚
復次法有二種一者有為二者無為
此中有為是無常性三有為相施設
可得一生二滅三住異性如是三相
依二種行流轉安立一依生身展轉
流轉二依刹那展轉流轉依初流轉
者謂於彼彼有情衆同分中初生名
生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住
異性乃至壽住說名為住諸位後後
轉變差別名住異性依後流轉者謂
彼諸行刹那刹那新新而生說名為
生生刹那後不住名滅唯生刹那住
故名住異性有二一異性二轉
變異性異性者謂諸行相似相
續而轉轉變異性者謂不相似相續
而轉非此異性離住相外別體可得
是故二種惣攝為一施設一相與此
相違應知常住無為三相
復次應知修集涅槃資粮略有二障
一者依廣事業財寶具足多行放逸

二者無善知識方便曉喻三者未聞
正法未得正法忽遇死緣非時夭沒
與此相違當知無障亦有三種又諸
聖者將欲終時略有二種聖者之相
謂臨終時諸根澄淨蒙佛所記由三
種相佛為過世一切聖者記別聖性
種性滿故但記物類我已了知法及
隨法者法謂正見前行聖道言隨法
者謂依彼法聽聞他音如理作意又
我未曾惱亂正法所依處者謂為此
義如來普命及為此義有所宣說乃
至為令諸漏永盡彼由此故已得盡漏
復次諸佛如來略有二種甚希奇法
謂未信者令信已信者令增長速於
聖教令得悟入謂大師相或法教相
或已證得第一德相普於十方美妙
聲稱廣大讚頌無不遍滿又能除遣
說無因論及惡因論攝受一切說正
因論所以者何說無因論及惡因論
尚非欲往人天善趣及樂解脫諸聰
慧者勝解依處況是其餘當所趣入
說正因論當知其相與彼相違大師
相者謂薄伽梵是真如來應正等覺

乃至世尊廣釋如前攝異門分法教
相者謂說正法初中後善乃至廣說
當知亦如攝異門分證得第一德相
者謂於一切此世他世自然通達現
等正覺乃至廣說此中欲界說名此
世色無色界名為他世現在過去二
世別故當知是名第二差別不由師
故說名自然六種通慧現所得故名
為作證於諸有情最第一故說名圓
滿此第一性自然知故顯示他故說
名闡示

復次由二種相無因論者於諸行中
執無因轉謂於諸行生起因緣滅盡
因緣不了知故由此生故彼諸行生
由此滅故彼諸行滅於此二事不能
證得又不證得諸行性相起如是見
立如是論有者定有無者定无不
可生有不可滅即此論者於二位中
現可證得諸行生滅一切世間共所
了達麁淺現量毀謗違逆何以故現
見彼彼若刹帝利或婆羅門吠舍等
家所有男女和合因緣或過八月或
九月已便生男女如是生已或有一

類當於尒時壽盡中夭復有一類乃
至住壽存活支持或苦或樂或非苦
樂受位差別心諸心法皆是新新而
非古古
復次略有二種自讚毀他謂唯語言
及說法正行若唯語言而自稱讚毀
呰他者彼但由於非善士法纏擾其
心是名自毀非勝賢善若由說法行
正行者雖無讚毀而是真實自讚毀
他又諸如來宣說正法速能殄滅二
種無智謂聞不正法生勝解等長時
積習堅固無智及非久習近生無智
復由俱生不能了知往善趣道亦不
了知能往現法涅槃道故
復次當知十一種相揔攝諸行立為
行聚蘊知聚義是其蘊義又由一向
雜染因緣增上力故建立取蘊當知
取蘊唯是有漏又由雜染清淨因緣
三增上力建立揔蘊當知此蘊通漏
無漏又由三相於諸行中煩惱生起
謂所依故所緣故助伴故
復次嗢拕南曰
少欲自性等記三　似正法疑癡處所

不記變壞大師記　三見滿外愚相等
由三種相如来心入少欲住中一由
尒時化事究竟為欲安住現法樂住
二由弟子於正行門深可猒薄三為
化導常樂營為多事多業所化有情
又如前說如来入于寂靜天住一切
因緣當知此中亦復如是
復次諸所化者略有三種所調伏性
一愚癡放逸性二極下劣心性三能
修正行性
復次由四種相於四處所生恭敬住
速證無上一於所應得生猛利樂欲
故二於得方便法隨法行生猛利愛
樂故三於大師所生猛利愛敬故四
於所說法生猛利淨信故
復次有三種無上謂妙智無上正行
無上解脫無上妙智無上者謂盡智
無生智無學正見智正行無上者謂
樂速通行解脫無上者謂不動心解
脫當知此中惣說智斷現法樂住有
學妙智正行解脫不名無上猶有上
故當知一切阿羅漢行皆得名為樂
速通行一切麁重永滅故一切所作

已辯故
復次依菩提分擇諸行故於二時中由四種相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地云何由四種相一由自性故二由處所故三由等起故四由果故自性故者謂諸行自性薩迦耶見及五種行彼計為我或為我所處所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無明觸生受為緣愛此復有五緣起次第謂界種種性為緣生觸種種性觸種種性為緣生受種種性受種種性為緣生愛種種性受種種性為緣生取種種性夫緣生者體必無常由果故者謂於三時薩迦耶見能為障礙一依無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故者或有疑由多修習諦察法忍為因緣故雖於疑惑少能除遣然於修習諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶見增上力故於諸行中起邪分別謂我當斷當學

當無便於涅槃發生斷見及無有見
由此因緣於般涅槃其心退還不樂
趣入彼於異時雖從此過淨修其心
又於聖諦已得現諦然謂我能證諦
現諦彼於此慢由隨眠故仍未能離
又時時間由忘念故觀我起慢因此
慢纏差別而轉謂我為勝或等或劣
前兩位中由隨眠力能作障导於第
三位由習氣力能作障礙又由三緣
諸行生長一由宿世業煩惱力二由
願力三由現在衆因緣力於異生地
能遍知故於見地中無間能得見道
所斷諸漏永盡於見地中能遍知故
次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏
永盡
復次由五種相於諸行中如理問記
何等為五一自性故二流轉還滅根
本故三還滅故四流轉故五流轉還
滅方便故自性故者當知色等五種
自性流轉還滅根本故者謂欲由善
法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲
名還滅根本若由是欲願我當得人
中下類乃至當生梵衆天等衆同分

瑜伽論第八十六卷　第十九張　丞

中由於此心親近修習多修習故得
生於彼是故此欲名流轉根本還滅
故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故
若即諸行是取性者應不可滅以阿
羅漢猶有諸行現可得故若異諸行
有取性者應是無為無為故常亦不
可滅是故取性但是諸行一分所攝
即此一分已得斷滅畢竟不行故可
還滅流轉故者復有三種一後有因
故二品類別故三現在因故後有因
者謂如有一願樂當來造作諸業彼
作是念願我來世當成此行由是因
緣能引後有諸行生因不引現在彼
於現在不能引故施設諸行唯有二
種品類別者謂十一種諸行品類如
前應知現在因者謂所造色因四大
種受等心法以觸為緣所有諸識名
色為緣流轉方便者謂薩迦耶見為
所依故於諸行中發生我慢及諸愛
味我我所見還滅方便者謂於諸行
遠離我慢及見過患并彼出離無我
我所又流轉方便者謂無明愛品隨
其所應當知其相還滅方便者謂彼

瑜伽論第八十卷　第二十張　[illegible]

對治又由二緣諸不聡慧聲聞弟子
越大師教墮惡見中或起言說何等
二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此
愚故違越一向世俗諦理及違越一
向勝義諦理於行流轉不正思惟
復次於三種處唯諸聖者隨其所樂
能如實記非諸異生除從他聞謂諸
行中我我所見我非如實若彼爲依
有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切
未斷若無起依我慢不斷如故現行
當知此中二種我慢一於諸行執著
現行二由失念卒尒現行此中執著
現行我慢聖者已斷不復現行第二
我慢由隨眠故薩迦耶見雖復永斷
以於聖道未善修故猶起現行薩迦
耶見唯有習氣常所隨逐於失念時
能與我慢作所依止令蹔現行是故
此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者
若於諸行思惟自相尚令我慢不復
現行況觀共相若於假法作意思惟
住正念者亦令我慢不得現行若於
假法作意思惟不住正念尒時我慢
蹔得現行若諸異生雖於諸行思惟

其相尚為我慢乱心相續況住餘位
又薩迦耶見聖相續中隨眠與纏皆
已斷盡於學位中習氣隨逐未能永
斷若諸我慢隨眠與纏皆未能斷又
計我欲者當知即是我慢纏攝何以
故由失念故於欲於定為諸愛味所
漂淪者依此欲門諸我慢纏數數現
起言未斷者由隨眠故未遍知者由
彼纏故彼於尒時有忘念故言未滅
者雖於此纏暫得遠離尋復現行言
未吐者由彼隨眠未永拔故
復次同梵行者於餘同梵行所略有
二種慰問一問病苦二問安樂問病
苦者如問彼言所受疹疾寧可忍不
者謂問氣息無擁滯乎得支持不者
謂問苦受不至增乎非无間乎非不
愛觸之所觸乎非違慮乎非笮身乎
或被笮者得除釋乎問安樂者謂如
有一隨所問言少病不者此問不為
嬰疹惱耶少惱不者此問不為外諸
災橫所侵逼耶起居輕利不者此問
夜寐得安善耶所進飲食易消化耶
有歡樂不者此問得住無罪觸耶如

是等類差別言詞如聲聞地於所飲
食知量中釋當知此問在四位中一
內逼惱分二外逼惱分三住於夜分
四住於晝分
復次若有說言諸阿羅漢於現法中
於食物務蘊界處等若順不順不如
實知言阿羅漢不順不順是不如理
虛妄分別非阿羅漢現法不順所以
者何彼於食物務蘊界處等現可見
故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不
順諸行不了執著是故世尊言阿羅
漢是不順者定是密語當知此是似
正法見由二種義勢力為緣諸同梵
行或大聲聞為欲斷滅如是所生似
正法見極作功用勿令彼人或自陳
說或亦於他由是因緣墮極下趣或
由愛敬如來聖教勿因如是似正法
見令佛聖教速疾隱滅復有二因能
生如是似正法見一者於內薩迦耶
見未能永斷二者依此妄計流轉還
滅士夫為斷如是二種因故說二正
法以為對治謂於諸行次第宣說無
常無我於四句中推求流轉還滅士

瑜伽論第卆八卷　第十三張　緣

夫都不可得謂依有為或依无為聲
聞獨覺佛世尊我說名如來當知此
我二種假立有餘依中假立有為无
餘依中假立無為若依勝義非有為
非無為亦非無為非有為由說如是
正法教故於六種相覺悟生時當知
永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝
滅壞法故覺悟無常於現法中為老
病等衆苦器故覺悟是苦於任運滅
斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜
清涼及與永沒若具如是正覺悟者
是阿羅漢邪增上慢俱行妄想尚不
得有況可如是於其滅後若順不順
戲論執著當知未斷薩迦耶見有二
過患一於能害有苦諸行執我我所
由此因緣能感流轉生死大苦二於
現法能礙無上聖慧命根辟如有人
自知無力能害怨家恐彼為害先相
親附以如意事現承奉之時彼怨家
知親附已便害其命愚夫異生亦復
如是恐似怨家薩迦耶見當為苦害
便起愛縛以可意行而現承奉如是
愚癡異生之類於能為害薩迦耶見

唯見功德不見過失殺到親附既親
附已由未得退說名損害聖慧命根
復次諸外道輩於內法律二種處所
疑惑愚癡何等為二謂佛世尊誹毀
有見及無有見而於弟子終歿之後
記一有生記一無生又說勝義常住
之我現法當來都不可得世有三師
而現可得一常論者二斷論者三者
如來此疑癡者有二種因當知如前
似正法見二種法教能斷此因亦如
前說由二因緣即此所說無我法性
彼諸外道難入難了謂此自性難了
知故雖此相貌易可了知然其相貌
不相似故當知此中無虛誑義自所
證義是不共義故彼自性難可悟入
即此自性體是甚深似甚深現是故
說名無虛誑義又此自性於內難見
從他言音亦難覺了是故說名自所
證義又此自性非尋思者之所尋思
非度量者所行境界是故說名是不
共義又即此法微妙審諦聰明智者
內所證故說名難了此等差別當知
如前攝異門分由二種相一切如來

太

所說義智皆應了知何等為二一者
教智二者證智教智者謂諸異生聞
思修所成慧證智者謂學無學慧及
後所得諸世間慧此中異生非於一
切佛所說義皆能了知亦非於獨覺
乘是獨又未能斷若諸有學非於我
見一切義中皆不了知又能於獨覺
乘是獨而未能斷若諸無學能作一
切復次諸佛如來於世俗諦及勝義
諦皆如實知正觀於彼二種道理不
應記別若記別者能引無義故不記
別亦不執著謂於滅後若有若無亦
有亦無非有非無若於如來如是智
見為先不記謂無知者當知自顯妄
見俱行無智之性
復次應知略有二種變壞一者諸行
衰老變壞謂如有一年百二十其形
衰邁由是因緣名身老病二者心憂
變壞由是因緣名心老病第一變壞
若愚若智皆於其中不隨所欲第二
變壞智者於中能隨所欲非諸愚者
又諸愚夫若身老病當知其心定隨
老病其有智者身雖老病而心自在

不隨差病是名此中愚智差別
復次善取法者由聞思故善思惟者
由修慧故善顯了者如所有性故善
通達者盡所有性故由二種相諸聖
弟子能正請問大師善記謂於諸取
斷遍知論何等為二一者於此諸取
斷遍知論二者為此諸取斷遍知論
當知此中於一切行斷遍知論所謂
如來又此諸取若未斷滅隨觀彼有
三種過患若已斷滅隨觀彼有三種
功德一者於諸行中所生諸取行若
變壞便生愁等應知是名第一過患
已得諸行變壞所作二者於諸行中
所生諸取為得未得可意諸行於追
求時廣行非一種種衆多差別不善
由此追求行不善故住四種苦一將
現前隣近所起二正現前現在所起
三他逼迫增上所起四自雜染增上
所起應知是名第二過患三者即由
如是惡不善法愛習為因身壞死後
往諸惡趣應知是名第三過患與此
相違於諸取斷隨觀三種功德勝利
如應當知

復次當知略有三種聖者三見圓滿
能超三苦云何名為三種聖者一正
見具足謂於無倒法無我忍住異生
位者二已見聖諦已能趣入正性離
生已入現觀已得至果住有學位者
三已得最後究竟第一阿羅漢果住
無學位者云何名為三見圓滿一初
聖者隨順无漏有漏見圓滿二未善
淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓
滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨
其次第如前應知云何名為超三種
苦謂初見圓滿能超外道我見違諍
所生衆苦第二見圓滿能超一切惡
趣衆苦第三見圓滿能超一切後有
衆苦此中云何名諸外道我見違諍
所生衆苦謂此正法毗奈耶外所有
世間種種異道薩迦耶見以為根本
所生一切顛倒見趣如是一切惣攝
我見謂我論者我論相應一切見趣
或一切常論者或一分常論者或無
因論者或邊无邊論者或斷滅論者
或現法涅槃論者彼論相應一切見
趣或有情論者彼論相應一切見趣

謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗
他世或命論者彼論相應一切見趣
謂命論者計命即身或異身等或吉
祥論者彼論相應一切見趣謂觀參
羅曆筭卜筮種種邪論妄計誦呪祠
祀火等得所愛境能生吉祥能斷無
義又計觀相為祥不祥彼復云何謂
二十句薩迦耶見為所依止發起妄
計前際後際六十二種諸惡見趣及
起怨謗一切邪見云何違諍所生衆
苦謂彼展轉見欲相違乎興諍論發
起種種心憂惱苦深愛藏苦乎勝劣
苦堅執著苦當知此中若他所勝便
生愁惱是名初苦若勝於他遂作方
便令自見品轉復增感令他見品漸
更隱昧唯我見淨非餘所見執著邪
見深起愛藏由此因緣發生種種不
正尋思及起種種不寂靜意損害其
心名第二苦愛藏邪見增上力故以
他量已謂已為勝或等或劣因自高
舉凌懱於他是名第三乎勝劣苦彼
依此故追求利養即為追求苦之所
觸凡有所作皆為惱亂詰責他論及

為自論免脫他難是名第四堅執著
苦如是四種名見違諍所生衆苦内
法異生安住上品無我勝解當知已
斷如是衆苦所以者何彼於當來由
意樂故於如是等諸惡見趣堪能除
遣是故若住初見圓滿能起初苦又
即依此初見圓滿親近修習極多修
習於内諸行發生法智於不現見發
生類智總攝為一聚以不緣他智而
入現觀謂以無常行或隨餘一行彼
於尒時能隨證得第二見圓滿及能
起第二苦彼住此已如先所得七覺
分法親近修習極多修習能斷如前
所說四種業等雜染能隨證得後見
圓滿起後有苦此中第一補特伽羅
猶殘二苦及殘現在所依身苦第二
補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三
補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時
餘在譬如幻化又依分別薩迦耶見
立二十句不依俱生又内法者無如
是行依遍處定謂地為我我即是地
乃至廣說一切應知
復次諸外道輩略有五種愚夫之相
瑜伽論第八十八卷　第二十張　緣

由彼相故墮愚夫數謂諸外道性聡
慧者猶尚不免懷聡慧慢況非聡慧
是名第一愚夫之相又諸外道多為
貪求利養恭敬自讃毁他是名第二
愚夫之相又諸外道若諸聖者為說
正法正教正識即便違逆呵罵毁呰
是名第三愚夫之相又諸外道意自
陳說似正法論或闕亦他是名第四
愚夫之相又諸外道雖為如来如来
弟子之所降伏亦知如来所說法律
是真善說知自法律是妄惡說然由
我慢增上力故都不信受乃至不集
觀察因緣是名第五愚夫之相
復次如来成就六分得名無間論師
子王何等為六所謂審初往詣外道
敵論者所乃至恣其問一切義凡所
興論非為諍論唯除哀愍諸有情故
其未信者令彼生信若已信者令倍
增長又興論時諸根寂静形色無變
亦無怖畏習氣隨逐又終不為諸天
世間之所勝伏一切世間無敵論者
能越一翻唯設一翻皆能摧伏又諸
世間極聡慧者極無畏者若與如来

瑜伽論第六十九卷　第三十張　緑

共興論時所有辯才皆悉謇訥增上
怖畏遍切身心一切矯術虛詐言論
皆不能設又復一切同一會坐處中
大衆皆於佛所起勝他心於彼外道
敵論者所起他勝心又佛世尊言辭
威肅其敵論者所出言詞無有威肅
復次有二種論何等為二一有我論
二無我論無我論有力有我論無力
有我論者常為無我論者所伏唯除
論者其力羸劣云何名為有我論者謂
如有一起如是見立如是論於色等
行建立為我謂我有行行是我所我
在行中不流不散遍隨支節無所不
至是故色等諸行性我依諸行田生
福非福因茲領受愛不愛果辟如農
夫依止良田營事農業及與種植藥
草藂林是名我論云何名為無我論
者謂有二種一破我論二立無我破
我論者若計實我能有作用於愛非
愛諸果業中得自在者此我恒時欣
樂猒苦是故此我唯應生福不生非
福又我作用常現在前內外諸行若
變異時不應發生愁憂悲歎又我是

常以覺為先凡所生起常應隨轉無
有變易然不可得如是名為破有我
論立無我者以一切行從衆緣生若
遇福緣福便生起與此相違生起非
福由此為緣能招一切愛非愛果隨
衆緣故皆是無常唯於如是因果所
攝諸行流轉假立我等若依勝義一
切諸法皆無我等如是名為立無
我論
復次由五種相有學无學二種差別
謂諸無學所成就智說名無上一切
有學所成就智說名有上如智无上
當知正行及與解脫無上亦尒又諸
無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身
有學不尒又諸無學以善圓滿无顛
倒行奉事如來有學不尒是名五相

瑜伽師地論卷第八十八

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造